

سند دین ہے

ابوعبداللہ صارم

سند دین ہے۔ یہ اسلام کی حقانیت و صداقت پر قوی اور یقینی دلیل ہے۔ یہ اہل الحدیث کی کرامت ہے جس کے ذریعے دین اسلام کو کج رووں، کور چشموں اور بد باطنوں کی ہرزہ سرائی سے بچایا گیا ہے۔ یہ وہ نمایاں امتیاز ہے جس کے بغیر قرآن و حدیث تک رسائی ممکن نہیں۔ یہ اہل حق کی وہ خصوصیت ہے جس کے باعث دین حق محفوظ ہے۔ یہ مومنوں پر اللہ تعالیٰ کی بے غایت نعمت کی علامت ہے۔

اہل باطل ہر دور میں اس نعمت سے محروم رہے ہیں۔ ان کی کتابیں اس سے خالی ہیں۔ وہ تو نبی اکرم ﷺ کے متعلق بغیر کسی سند اور حوالے کے قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لکھنے پر اکتفا کرتے ہیں۔ ائمہ محدثین کے باغیوں کے پاس سند کا علم کہاں؟ یہ تو وہ لوگ ہیں جنہوں نے دین اسلام سے یوں دشمنی کی کہ طائفہ منصورہ کے مقابلے میں ایک ایسے انسان کو لاکھڑا کیا جو حدیث، اصول حدیث اور سند کے علم سے عاری تھا۔ اس کے جاہل اور نالائق پیروکاروں نے حق کے دلائل کو دیکھنے کے بعد یہ نعرہ بلند کیا کہ يَجِبُ عَلَيْنَا تَقْلِيدُ اِمَامِنَا (ہم پر تو اپنے امام کی تقلید واجب ہے)۔ یہ محدثین کرام کی جہود، ان کے منہج و عقیدے اور ان کے فہم و عمل کے خلاف بہت بڑی سازش تھی۔ محدثین کے اصولوں کا مذاق اڑایا گیا۔ ان کے مقابلے میں نئے اصول گھڑ کر متعارف کرائے گئے۔ ایسے لوگوں کو کیا حق حاصل ہے کہ وہ محدثین کرام اور ائمہ عظام کی کتابوں سے دلائل پیش کریں؟ ان بے چاروں کو کیا علم کہ یہ حدیث صحیح ہے اور یہ ضعیف؟

ان سرکشوں کی بغاوت کا یہ عالم ہے کہ اپنے خود ساختہ مذہب کے خلاف آنے والی احادیث رسول کو آحاد اور روایات کہہ کر رد کر دیتے ہیں اور بسا اوقات تو ان کو عام تاریخی



وقائع سے بھی زیادہ وقعت نہیں دیتے۔ یہ مختلف حیلوں بہانوں سے اللہ کی وحی پر مشتمل احادیث کا انکار کر دیتے ہیں۔ قرآن و حدیث میں ظاہری تعارض پیدا کر کے حدیث کو نہ صرف ناقابل عمل ٹھہراتے ہیں بلکہ رد کر دیتے ہیں۔ محدثین کرام کے اصولوں کے مقابلے میں نہ ٹھہر سکنے کی صورت میں حدیث کو منسوخ اور ضعیف قرار دے دیتے ہیں۔ اور کچھ نہ بن پڑے تو ائمہ محدثین کے فہم کے خلاف قرآن و حدیث کی من مانی تشریحات اور دور از کار تاویلات کر دیتے ہیں۔ جب حدیثی دلائل سے منہ کی کھانی پڑے تو محدثین کرام کے خلاف زہر اگلنے ہوئے ان کو ظالم، متعصب اور نامعلوم کیا کیا کہہ دیتے ہیں۔

یہ لوگ اصولِ محدثین کی بجائے شیطانی ”کشف“ کی بنیاد پر حدیث کو صحیح اور ضعیف قرار دینے کے عادی ہیں۔ بعض اوقات سخت ترین ضعیف حدیث کو نامعلوم اور غیر معتبر لوگوں کے عمل کی وجہ سے نبی اکرم ﷺ کی یقینی کلام قرار دے دیتے ہیں جبکہ بعض دفعہ بالکل صحیح احادیث میں اپنے عقلی ڈھکوسلوں سے شکوک و شبہات پیدا کرنے لگتے ہیں۔ یہ لوگ حدیث رسول کا حال اپنے پاپی دل سے معلوم کر لیتے ہیں۔ ان کے عجز اور بزدلی کا یہ عالم ہے کہ ان کے دلائل سندوں سے عاری ہیں۔ اسی لیے یہ لوگ سند والوں سے بغض و عناد رکھتے ہیں۔ انہی کے بارے میں شیخ الاسلام امام عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ (م: 181ھ) فرماتے ہیں:

بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ (أَيِ الْمُتَبَدِّعَةِ) الْقَوَائِمُ، يَعْنِي الْإِسْنَادُ.
 ”ہمارے اور بدعتی لوگوں کے درمیان فرق ان پائوں یعنی سندوں سے ہے۔“

(مقدمة صحيح مسلم، ص: 12، وسنده صحيح)

اس قول کے معنی و مفہوم کی وضاحت کرتے ہوئے شارح صحیح مسلم علامہ نووی رحمہ اللہ (631-676ھ) فرماتے ہیں: وَمَعْنَى هَذَا الْكَلَامِ أَنَّ مَنْ جَاءَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ، قَبْلَنَا حَدِيثَهُ، وَإِلَّا تَرَكْنَاهُ، فَجَعَلَ الْحَدِيثَ كَالْحَيَوَانِ، لَا يَقُومُ بِغَيْرِ إِسْنَادٍ، كَمَا لَا يَقُومُ الْحَيَوَانُ بِغَيْرِ قَوَائِمٍ. ”اس کلام کا معنی یہ ہے کہ جو صحیح سند لائے



گا، ہم اس کی حدیث قبول کر لیں گے، ورنہ چھوڑ دیں گے۔ امام صاحب نے حدیث کو ایک جانور سے تشبیہ دی ہے، یعنی حدیث سند کے بغیر قائم نہیں رہ سکتی جیسا کہ جانور پانیوں کے بغیر کھڑا نہیں رہ سکتا۔“ (شرح مسلم للنووی، ص: 12)

آئیے اب دیکھتے ہیں کہ سند کا اہتمام کون کرتا ہے اور کون نہیں کرتا! علامہ عینی حنفی (762-855ھ) حنفی مذہب کی معتبر کتاب ”ہدایہ“ اور اس کے شارحین کے بارے میں لکھتے ہیں: فَانْظُرْ إِلَى هَذَا التَّقْصِيرِ مِنْ هَوْلَاءِ، كَيْفَ سَكْتُوا عَنْ تَحْرِيرِ الْحَدِيثِ الَّذِي ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ (أَيَّ صَاحِبِ الْهُدَايَةِ) مِنْ غَيْرِ أَصْلٍ، وَالْخَصْمُ الَّذِي يَحْتَجُّ لِمَذْهَبِهِ بِأَلْحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ، هَلْ يَرْضَى بِهَذَا الْحَدِيثِ الَّذِي لَيْسَ لَهُ أَصْلٌ؟ ”ان لوگوں کی اس کوتاہی کی طرف دیکھو کہ یہ اس حدیث کی حقیقت کو واضح کیے بغیر کیسے خاموش ہو گئے جسے ہدایہ کے مصنف نے بغیر سند کے ذکر کیا ہے؟ مخالفین جو صحیح احادیث سے اپنے موقف کے دلائل پیش کرتے ہیں، وہ ایسی حدیث سے کیسے راضی ہوں گے جس کی سند ہی نہیں ہے؟“

(البنایة فی شرح الہدایة: 372/5)

ملا علی قاری حنفی معتزلی (م: 1014ھ) لکھتے ہیں: لَا عِبْرَةَ بِنَقْلِ النَّهَائِيَةِ، وَلَا بِبَقِيَّةِ شُرَاحِ الْهُدَايَةِ، فَإِنَّهُمْ لَيَسُوْا مِنَ الْمُحَدِّثِينَ، وَلَا أَسْنَدُوا الْحَدِيثَ إِلَى أَحَدٍ مِّنَ الْمُخَرِّجِينَ. ”صاحب نہایہ اور دیگر شارحین ہدایہ کے حدیث نقل کرنے کا کوئی اعتبار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ نہ تو وہ محدثین تھے نہ انہوں نے احادیث کے ساتھ ان کے باسند بیان کرنے والے محدثین کا حوالہ دیا۔“

(موضوعات کبیر، ص: 125، المصنوع، ص: 157)

علامہ ابوالحسنات عبدالحی لکھنوی حنفی (1264-1304ھ) لکھتے ہیں: وَهَذَا صَاحِبُ الْهُدَايَةِ، مَعَ كَوْنِهِ مِنْ أَجَلَّةِ الْحَنْفِيَّةِ، أُوْرَدَ فِيهَا أَخْبَارًا

غَرِيْبَةً وَضَعِيْفَةً، فَلَمْ يُعْتَمَدْ عَلَيْهَا، كَمَا يَظْهَرُ مِنْ مُطَالَعَةِ تَخْرِيجِ أَحَادِيثِهَا لِلزَّيْلَعِيِّ وَابْنِ حَجَرٍ . ”یہ صاحب ہدایہ ہیں جو احناف کے اکابر میں شمار ہونے کے باوجود ہدایہ میں منکر اور ضعیف (بلکہ من گھڑت۔ از ناقل) روایات پیش کرتے ہیں۔ ان پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا، جیسا کہ حافظ زلیعی اور حافظ ابن حجر کی طرف سے کی گئی اس کی احادیث کی تخریج کا مطالعہ کرنے سے عیاں ہو جاتا ہے۔“ (ردع الإخوان، ص: 58)

اسحاق بن ابی فروہ نامی شخص امام ابن شہاب زہری رحمہ اللہ (م: 125ھ) کے پاس بغیر سند کے احادیث پڑھ رہا تھا۔ اُس کے اس اقدام پر امام زہری رحمہ اللہ نے فرمایا:

قَاتَلَكَ اللَّهُ يَا ابْنَ أَبِي فَرَوَةَ! مَا أَجْرَاكَ عَلَى اللَّهِ، لَا تُسْنِدُ حَدِيثَكَ؟ تَحَدَّثْنَا بِأَحَادِيثَ لَيْسَ لَهَا خُطْمٌ وَلَا أَرِمَةٌ . ”ابن ابی فروہ! اللہ تعالیٰ تجھے برباد کرے، تجھے اللہ تعالیٰ کے خلاف کتنی جرأت ہے کہ تو حدیث کی سند بیان نہیں کر رہا۔ تو ہمیں ایسی احادیث سنا رہا ہے جن کی کوئی تکیل یا لگام نہیں۔“ (معرفة علوم الحديث للحاكم، ص: 6، الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي، ص: 391، وسنده حسن)

اہل باطل بعض عقائد و اعمال پر باسند تو درکنار کوئی موضوع و من گھڑت روایت بھی پیش نہیں کر پاتے۔ درج ذیل مسائل پر ذرا ان سے دلیل کا مطالبہ کر کے دیکھ لیں۔

① یہ لوگ گردن کے پہلو کا الٹے ہاتھوں سے مسح کرتے ہیں۔ اس پر کوئی جھوٹی روایت بھی پیش نہیں کر سکتے۔

② یہ سجدہ سہویوں کرتے ہیں کہ تشہد میں عَبْدُہ و رَسُوْلُہ کے الفاظ پڑھنے کے بعد ایک طرف سلام پھیر دیتے ہیں، اس کے بعد دو سجدے کرتے ہیں، پھر مکمل تشہد پڑھ کر سلام پھیرتے ہیں۔ اس پر ان کے پاس کون سی دلیل ہے؟

③ یہ نماز جنازہ میں ثناء پڑھتے ہیں اور اس میں جَلَّ ثَنَاءُکَ کے الفاظ بڑھاتے ہیں۔ اس پر کوئی باسند دلیل پیش نہیں کر سکتے۔



④ یہ آج کا روزہ رکھتے وقت نیت کے الفاظ زبان سے یوں ادا کرتے ہیں:
وَبَصَّوْمٍ غَدٍ نَّوَيْتُ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ. ”میں ماہِ رمضان کے کل کے روزے
کی نیت کرتا ہوں۔“ یہ بے ہنگم اور لایعنی الفاظ حدیث کی کسی کتاب میں مذکور نہیں۔
⑤ یہ لوگ ظہر کا انتہائی وقت دو مثل کو قرار دیتے ہیں۔ اس پر ان کے پاس کوئی
دلیل موجود نہیں۔

⑥ یہ لوگ مرد اور عورت کے طریقہ نماز میں فرق کرتے ہیں جبکہ اس فرق پر
کوئی مستند دلیل ان کے توشہ علم میں نہیں۔

⑦ یہ کہتے ہیں کہ اگر حالتِ تشہد میں سلام پھیرنے کے بجائے جان بوجھ کر
ہوا خارج کر دی جائے تو نماز مکمل اور درست ہے اور اگر غیر دانستہ طور پر ہوا خارج ہو جائے
تو نماز باطل ہے۔ اس فرق پر کوئی جھوٹی روایت بھی ان کی پٹاری میں نہیں۔ اس کے باوجود
اسے فقہاء کی ”فقہ شریف“ کا نام دیا جاتا ہے۔

⑧ یہ لوگ کہتے ہیں کہ نماز کا آغاز اللہ اکبر کے علاوہ کسی اور کلمے کے ساتھ کیا
جاسکتا ہے، جبکہ قرآن و حدیث میں اس کی کوئی دلیل نہیں۔

⑨ ان کے نزدیک انگور کی شراب کے علاوہ باقی شرابیں مثلاً جوا اور شہد وغیرہ کی
شرابیں حلال ہیں۔ اس پر بھی ان کے پاس کوئی دلیل نہیں۔

⑩ یہ لوگ نماز میں داخل ہوتے وقت جب رفع الیدین کرتے ہیں تو ہاتھوں
کے انگوٹھے کانوں کے نو کے ساتھ لگاتے ہیں۔ یہ بھی بے دلیل عمل ہے جسے عبادت کا نام
دے دیا گیا ہے۔

ان کے علاوہ اور بہت سے ایسے مسائل و احکام ہیں جو بے سند اور بے دلیل ہیں لیکن
اہل باطل انہیں اپنا دین سمجھتے ہیں۔

ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی (م: 587ھ) ایک روایت یوں ذکر کرتے ہیں:



إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ، فَلَمَّا فَرَغَ جَاءَ عُمَرُ، وَمَعَهُ قَوْمٌ، فَأَرَادَ أَنْ يُصَلِّيَ ثَانِيًا، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الصَّلَاةُ عَلَى الْجَنَازَةِ لَا تُعَادُ، وَلَكِنْ ادْعُ لِلْمَيِّتِ، وَاسْتَغْفِرْ لَهُ»

”نبی اکرم ﷺ ایک جنازہ پڑھا کر فارغ ہوئے تو سیدنا عمر رضی اللہ عنہ آئے۔ ان کے ساتھ لوگ بھی تھے۔ انہوں نے دوبارہ جنازہ پڑھنا چاہا تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: میت کا نماز جنازہ دوبارہ نہیں پڑھا جاسکتا، ہاں میت کے لیے دعا اور استغفار کرلو۔“

(بدائع الصنائع: 2/277، طبع مصر جدید)

یہ بے سند روایت ہے۔ دنیا کی کسی کتاب میں اس کی کوئی سند مذکور نہیں۔ اس کے باوجود بعض لوگوں نے اس پر اپنے مذہب کی بنیاد رکھی ہوئی ہے۔

قارئین کرام! اگر آپ کو کوئی دلیل پیش کرے تو آپ فوراً اس سے سند مانگیں، پھر ائمہ محدثین کرام کے اصولوں کے مطابق اس کی صحت کے ثبوت کا مطالبہ کریں۔ اتنی سی بات پر یہ لوگ ایسے بھاگیں گے جیسے گدھے کے سر سے سینگ۔

علامہ ابوسعید عبدالکریم بن محمد سمعانی (م: 562ھ) فرماتے ہیں:

وَالْفَظُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بُدَّ لَهَا مِنَ النَّفْلِ، وَلَا تُعْرَفُ صِحَّتُهَا إِلَّا بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ. ”رسول اکرم ﷺ کے الفاظ کی سند بیان کرنا ضروری ہے۔ ان کا صحیح ہونا تو صرف صحیح سند سے معلوم ہو سکتا ہے۔“

(أدب الإملاء والاستملاء: 4/1)

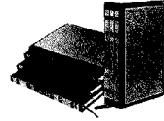
ہم حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (م: 852ھ) کی اس بات پر اس بحث کا اختتام کرتے ہیں کہ: مُدَارُ الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ عَلَى الْإِتِّصَالِ وَإِتْقَانِ الرَّجَالِ وَعَدَمِ الْعِلَلِ. ”حدیث کے صحیح ہونے کا دارو مدار سند کے اتصال، راویوں کے اتقان اور خفی علتوں

کے معدوم ہونے پر ہوتا ہے۔“ (ہدی الساری فی مقدمة فتح الباری، ص: 11)



غلام مصطفیٰ ظہیر امن پوری

قارئین کے سوالات



سوال نمبر ①: کیا بے وضو قرآن کریم کو ہاتھ لگایا جاسکتا ہے؟

جواب: قرآن مجید کو بے وضو ہاتھ میں پکڑ کر تلاوت کرنا درست نہیں۔ سلف صالحین نے قرآن و سنت کی نصوص سے یہی سمجھا ہے۔ قرآن و سنت کا وہی فہم معتبر ہے جو اسلام امت نے لیا ہے۔ مسلک اہل حدیث اسی کا نام ہے۔ آئیے تفصیل ملاحظہ فرمائیے:

① ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ (الواقعة 56: 79)

”اس (قرآن کریم) کو پاک لوگ ہی چھوتے ہیں۔“

اس آیت کریمہ میں پاک لوگوں سے مراد اگرچہ فرشتے ہیں لیکن اشارۃ النص سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ انسان بھی پاک ہو کر ہی اسے تھامیں، جیسا کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ (661-728ھ) فرماتے ہیں: هَذَا مِنْ بَابِ التَّنْيِهِ وَالْإِشَارَةِ، إِذَا كَانَتِ الصُّحُفُ الَّتِي فِي السَّمَاءِ لَا يَمَسُّهَا إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ، فَكَذَلِكَ الصُّحُفُ الَّتِي بِأَيْدِينَا مِنَ الْقُرْآنِ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَمَسَّهَا إِلَّا طَاهِرٌ.

”یہ ایک قسم کی تنبیہ اور اشارہ ہے کہ جب آسمان میں موجود صحیفوں کو صرف پاک فرشتے ہی چھوتے ہیں تو ہمارے پاس جو قرآن ہے، اسے بھی صرف پاک لوگ ہی ہاتھ

لگائیں۔“ (التبیان فی أقسام القرآن لابن القيم، ص: 338)

علامہ طبری اس آیت کے متعلق لکھتے ہیں: فَإِنَّ الضَّمِيرَ إِمَّا لِلْقُرْآنِ، وَالْمُرَادُ نَهْيُ النَّاسِ عَنْ مَسِّهِ إِلَّا عَلَى الطَّهَارَةِ، وَإِمَّا لِلْوُحِّ، وَلَا نَافِيَةَ، وَمَعْنَى

الْمُطَهَّرُونَ الْمَلَائِكَةُ، فَإِنَّ الْحَدِيثَ كَشَفَ أَنَّ الْمُرَادَ هُوَ الْأَوَّلُ، وَيَعُضِّدُهُ مَدْحُ الْقُرْآنِ بِالْكَرَمِ، وَبِكَوْنِهِ ثَابِتًا فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ، فَيَكُونُ الْحُكْمُ بِكَوْنِهِ لَا يَمَسُّهُ مُرْتَبًا عَلَى الْوَصْفَيْنِ الْمُتَنَاسِبَيْنِ لِلْقُرْآنِ.

”ضمیر یا تو قرآن کریم کی طرف لوٹے گی یا لوح محفوظ کی طرف۔ اگر قرآن کریم کی طرف لوٹے تو مراد یہ ہے کہ لوگ اسے طہارت کی حالت میں ہی ہاتھ لگائیں۔ اگر لوح محفوظ کی طرف ضمیر لوٹے تو لافنی کے لیے ہوگا اور پاک لوگوں سے مراد فرشتے ہوں گے۔ حدیث نبوی نے بتا دیا ہے کہ پہلی بات ہی رائج ہے۔ اس بات کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ قرآن کو کریم بھی کہا گیا ہے اور اس کا لوح محفوظ میں ہونا ثابت بھی کیا گیا ہے، اس طرح نہ چھونے کے حکم کا اطلاق قرآن کریم کی دونوں حالتوں (لوح محفوظ اور زمینی مصحف) پر ہوگا۔“ (تحفة الأحوذی لمحمد عبد الرحمن المبارکفوری: 137/1)

② سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں نافع تابعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

إِنَّهُ كَانَ لَا يَمَسُّ الْمُصْحَفَ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ. ”آپ قرآن کریم کو صرف طہارت کی حالت میں چھوتے تھے۔“ (مصنف ابن أبي شيبة: 321/2، وسنده صحيح)

③ مصعب بن سعد بن ابی وقاص تابعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

كُنْتُ أُمْسِكُ الْمُصْحَفَ عَلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، فَاحْتَكَكْتُ، فَقَالَ لِي سَعْدٌ: لَعَلَّكَ مَسِسْتَ ذَكَرَكَ؟، قَالَ: قُلْتُ: نَعَمْ، فَقَالَ: فَقُمْ، فَتَوَضَّأْ، فَقُمْتُ، فَتَوَضَّأْتُ، ثُمَّ رَجَعْتُ. ”میں اپنے والد سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے پاس قرآن کریم کا نسخہ پکڑے ہوئے تھا۔ میں نے جسم پر خارش کی۔ انہوں نے پوچھا: کیا تم نے اپنی شرمگاہ کو چھوا ہے؟ میں نے عرض کی: جی ہاں، تو انہوں نے فرمایا: جاؤ اور وضو کرو۔ میں نے وضو کیا، پھر واپس آیا۔“ (الموطأ للإمام مالك: 42/1، وسنده صحيح)

④ غالب ابو ہذیل کا بیان ہے : اَمَرَنِي أَبُو رَزِينٍ (مَسْعُودُ بْنُ مَالِكٍ) أَنْ أَفْتَحَ الْمُصْحَفَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ، فَسَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ، فَكَرِهَهُ .
”مجھے ابوزین مسعود بن مالک اسدی نے بغیر وضو مصحف کو کھولنے کا کہا تو میں نے اس بارے میں ابراہیم نخعی تابعی رضی اللہ عنہ سے سوال کیا۔ انہوں نے اسے مکروہ جانا۔“

(مصنف ابن أبي شيبة: 321/2، وسنده حسن)

⑤ امام وکیع بن جراح رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں : كَانَ سُفْيَانُ يَكْرَهُ أَنْ يَمَسَّ الْمُصْحَفَ، وَهُوَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ . ”امام سفیان تابعی رضی اللہ عنہ بغیر وضو کے مصحف کو چھونے کو مکروہ سمجھتے تھے۔“ (كتاب المصاحف لابن أبي داود: 740، وسنده صحيح)
⑥، ④ حکم بن عتیہ اور حماد بن ابی سلیمان دونوں تابعی ہیں۔ ان سے بے وضو انسان کے قرآن کریم کو پکڑنے کے بارے میں پوچھا گیا تو دونوں کا فتویٰ یہ تھا:

إِذَا كَانَ فِي عِلَاقَةٍ، فَلَا بَأْسَ بِهِ . ”جب قرآن کریم غلاف میں ہو تو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔“ (كتاب المصاحف لابن أبي داود: 762، وسنده صحيح)
یعنی بغیر غلاف کے بے وضو چھونا ان صاحبان کے ہاں بھی درست نہیں۔

⑧ امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں : لَا يَحْمَلُ الْمُصْحَفَ بِعِلَاقَتِهِ، وَلَا عَلَى وَسَادَةٍ أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ . ”قرآن پاک کو غلاف کے ساتھ یا تکیے پر رکھ کر بھی کوئی پاک شخص ہی اٹھائے۔“ (الموطأ: 1/199)

⑨۔ ⑪ امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور امام اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ کا بھی یہی موقف تھا، جیسا کہ امام ترمذی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں : وَبِهِ قَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِّنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّابِعِينَ، قَالُوا : يَقْرَأُ



الرَّجُلُ الْقُرْآنَ عَلَى غَيْرِ وُضوءٍ، وَلَا يَقْرَأُ فِي الْمُصْحَفِ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ،
وَبِهِ يَقُولُ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ.

”بہت سے اہل علم صحابہ و تابعین کا یہی کہنا ہے کہ بے وضو آدمی قرآن کریم کی زبانی تلاوت تو کر سکتا ہے، لیکن مصحف سے تلاوت صرف طہارت کی حالت میں کرے۔ امام سفیان ثوری، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور امام اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ کا یہی مذہب ہے۔“

(سنن الترمذی، تحت الحديث: 146)

شارح ترمذی علامہ محمد عبدالرحمن مبارکپوری رحمہ اللہ (م: 1353ھ) فرماتے ہیں:

الْقَوْلُ الرَّاجِحُ عِنْدِي قَوْلُ أَكْثَرِ الْفُقَهَاءِ، وَهُوَ الَّذِي يَفْتَضِيهِ تَعْظِيمُ
الْقُرْآنِ وَإِكْرَامُهُ، وَالْمُتَبَادَرُ مِنْ لَفْظِ الطَّاهِرِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ هُوَ
الْمُتَوَضَّئُ، وَهُوَ الْفَرْدُ الْكَامِلُ لِلطَّاهِرِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

”میرے نزدیک جمہور فقہاء کا قول رائج ہے۔ قرآن کریم کی تعظیم و اکرام بھی اسی کی متقاضی ہے۔ اس حدیث میں طاہر کے لفظ کا متبادر معنی وضو والا شخص ہی ہے اور با وضو شخص ہی کامل طاہر ہوتا ہے۔ واللہ اعلم!“ (تحفة الأحمدي: 1/137)

الحاصل: قرآن کریم کو بغیر وضو زبانی پڑھا جا سکتا ہے لیکن بے وضو شخص ہاتھ میں پکڑ کر اس کی تلاوت نہیں کر سکتا۔ یہی قول رائج ہے کیونکہ سلف صالحین کی تصریحات کی روشنی میں قرآن و سنت کی نصوص سے یہی ثابت ہوتا ہے۔

سوال نمبر ۲): اگر میت کے زیر ناف اور بغلوں کے بال اور ناخن

بڑھے ہوئے ہوں تو کیا ان کا ازالہ کرنا چاہیے؟

جواب: اگر کوئی شخص کسی شرعی عذر کی بنا پر یا سستی و کابلی کی وجہ سے زیر ناف

بال نہ موٹھ سکا اور اسے موت آگئی تو زندہ لوگ اس کے زیر ناف بال نہیں موٹھیں گے، کیونکہ اس عمل کی کوئی شرعی دلیل نہیں، نیز یہ عمل زندہ لوگوں کے لیے باعث ضرر ہے جبکہ میت کو اس کا کوئی فائدہ نہیں، جیسا کہ امام ابن منذر رحمہ اللہ (242-391ھ) لکھتے ہیں:

الْوُقُوفُ عَنْ أَخَذِ ذَلِكَ أَحَبُّ إِلَيَّ، لِأَنَّهُ الْمَأْمُورُ بِأَخْذِ ذَلِكَ مِنْ نَفْسِهِ الْحَيِّ، فَإِذَا مَاتَ انْقَطَعَ الْأَمْرُ. ”میت کے زیر ناف بالوں کو موٹھنے سے باز رہنا ہی میرے نزدیک بہتر ہے کہ کیونکہ مرنے والے کو اپنی زندگی میں اس کام کا حکم دیا گیا تھا۔ جب اسے موت آگئی تو یہ معاملہ ختم ہو گیا۔“

(الأوسط في السنن والإجماع والاختلاف: 329/5)

امام محمد بن سیرین رحمہ اللہ کے بارے میں روایت ہے کہ:

إِنَّهُ كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُؤْخَذَ مِنْ عَانَةٍ أَوْ ظُفْرِ الْمَيِّتِ. ”وہ میت کے زیر ناف بالوں کو موٹھنا اور اس کے ناخنوں کو کاٹنا مکروہ جانتے تھے۔“

(مصنف ابن أبي شيبة: 246,245/3، وسنده صحيح)

اس کے خلاف اسلاف امت سے کچھ ثابت نہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ سیدنا سعد رضی اللہ عنہ نے میت کو غسل دیا اور استرا منگوایا۔ (مصنف ابن أبي شيبة: 246/3)

لیکن اس کی سند ”مرسل“ ہونے کی بنا پر ”ضعیف“ اور ناقابل حجت ہے۔

زیر ناف بالوں کی طرح میت کے ناخن بھی اتارنا درست نہیں۔ امام حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا:

تَقْلَمُ أَظْفَارَ الْمَيِّتِ. ”میت کے ناخن اتار دیے جائیں گے۔“ امام شعبہ بن حجاج رحمہ اللہ فرماتے ہیں: میں نے یہ بات حماد رحمہ اللہ کے سامنے ذکر کی تو انہوں نے اس کا رد کیا اور فرمایا:

أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ أَقْلَفَ، أَيُخْتَنُّ؟

”مجھے بتاؤ کہ اگر وہ مخنن نہ ہو تو کیا اس کا ختنہ بھی کیا جائے گا؟“

(مصنف ابن أبي شيبة: 246/3، وسنده صحيح)



یعنی یہ سارے کام زندگی سے متعلق ہیں۔ اگر اس نے زندگی میں سستی کاہلی کی ہے تو اس کا گناہ لکھ دیا گیا ہے اور اگر کسی شرعی عذر کی بنا پر ایسا نہ کر سکا تو اسے معاف کر دیا جائے گا۔ اب موت کے بعد کی صفائی پر کوئی جزا و سزا نہیں۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے جب اس بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: **مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ذَلِكَ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: إِذَا كَانَ أَقْلَفَ أَيُّخْتَنُ؟، يَعْنِي: لَا يَفْعَلُ.** ”بعض لوگ کہتے ہیں میت کے ناخن کاٹ دیے جائیں جبکہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر وہ مختون ہو تو کیا اس کا ختنہ کیا جائے گا؟ یعنی ایسا کرنا درست نہیں۔“ (مسائل الإمام أحمد لأبي داود: 246/3)

جب غیر مختون کا موت کے بعد ختنہ کرنے کا کوئی بھی قائل نہیں تو ناخن اور بال کاٹنا بھی ناجائز ہی ہوا۔

الحاصل: میت کے زیر ناف بال مونڈھنا اور اس کے ناخن کاٹنا درست نہیں۔ یہ مُردے کے لیے بے فائدہ اور زندوں کے لیے تکلیف دہ عمل ہے۔
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ!



دل کی عجیب مثال!

جناب عبدالحق دیوبندی، بانی دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک کہتے ہیں: ”قلب کی مثال برتن کی ہے، اگر برتن میں گندگی ہو اور آپ اس میں شہد اور گھی بھی ڈال دیں تو پلید ہو جائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ بعض طلبہ معاذ اللہ دیوبند کے بھی قادیانی ہو گئے۔“

(دعواتِ حق، جلد دوم، ص: 442)



حافظ ابو یحییٰ نور پوری

بڑی عمر میں عقیقہ

نصوص شرعیہ اور فہم سلف کی روشنی میں

عقیقہ ایک مسنون عمل ہے۔ شریعت نے اس کی طرف تاکید رہنمائی کی ہے۔ کئی دیگر شرعی امور کی طرح شریعت نے اس کا بھی وقت مقرر کیا ہے اور وہ ہے ساتواں دن۔ احادیث نبویہ سے امت کو یہی تعلیم ملتی ہے، جیسا کہ:

❁ سیدنا سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

«كُلُّ غُلَامٍ مَرْتَهَنٌ بِعَقِيقَتِهِ، يُذَبِّحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ، وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ، وَيُسَمَّى»

”ہر بچہ اپنے عقیقے کے عوض گروی رکھا جاتا ہے۔ ساتویں دن اس کی طرف سے جانور

ذبح کیا جائے، اس کے سر کو مونڈھا جائے اور اس کا نام رکھا جائے۔“

(مسند الإمام أحمد: 22,18,17,12,8,7/5، سنن أبي داود: 2838، سنن الترمذي: 1522،

سنن النسائي: 4225، سنن ابن ماجه: 3165، المنتقى لابن الجارود: 910، وسنده صحيح)

دیگر شرعی مسائل کی طرح اس مسئلہ میں بھی مختلف دلائل کو دیکھنے کے بعد اہل علم کا

تھوڑا سا اختلاف ہوا۔ وہ اس طرح کہ اسلاف امت میں سے بعض اہل علم نے کچھ روایات

کو مدنظر رکھتے ہوئے ساتویں دن کے ساتھ ساتھ چودھویں اور اکیسویں دن بھی عقیقے کی

مشروعیت کا فتویٰ دیا۔ یہ الگ بحث ہے کہ چودھویں یا اکیسویں دن والی روایات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یا صحابہ کرام سے ثابت نہیں ہو سکیں۔ لہذا صرف ساتویں دن عقیقے کی مشروعیت والا قول ہی

راجح ہے۔

یہ اختلاف تو تھا محض ساتویں دن کے ساتھ ساتھ چودھویں اور اکیسویں دن کو ملانے کا، رہا

ساتویں دن سے پہلے یا اکیسویں دن کے بعد عقیقہ کرنا تو یہ اسلاف امت، یعنی صحابہ و تابعین



اور ائمہ دین سے قطعاً ثابت نہیں۔ ہمارے علم کے مطابق خیر القرون، بلکہ اس کے بعد بھی پانچویں صدی ہجری کے آغاز تک کوئی اہل علم چودھویں اور اکیسویں دن کے علاوہ ساتویں دن سے پہلے یا بعد عقیقے کا قائل و فاعل نہیں تھا۔

پانچویں صدی ہجری میں ظاہری نظریے کے حامل بعض اہل علم نے عقیقے کی احادیث کے ظاہری الفاظ سے اس کی فرضیت کا حکم کشید کیا اور پھر اسی بنا پر فتویٰ دیا کہ عقیقہ چونکہ فرض ہے، لہذا بچہ ساتویں دن تک زندہ رہے یا نہ رہے، عقیقہ کرنا ہی پڑے گا، البتہ ساتویں دن سے پہلے عقیقہ نہیں کیا جاسکتا، اگر ساتویں دن بچے کا عقیقہ نہیں کیا گیا تو زندگی میں جب بھی ممکن ہو، عقیقہ کیا جائے۔ علامہ ابن حزم ظاہری رحمہ اللہ (384-456ھ) کا یہی فتویٰ تھا۔

(المحلی بالآثار: 234/6)

اسلاف امت کی تعلیمات کے خلاف یہ ایک شاذ قول تھا۔ جب یہ فتویٰ دیا گیا تو اسی دور کے محدث الاندلس، علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ (368-463ھ) نے سخت الفاظ میں اس کی تردید کرتے ہوئے فرمایا: وَأَجَازَ بَعْضُ مَنْ شَذَّ أَنْ يَعْقَّ الْكَبِيرُ عَنْ نَفْسِهِ. ”بعض شاذ لوگوں نے اس بات کو جائز قرار دیا ہے کہ بالغ شخص اپنا عقیقہ خود کر لے۔“

(الاستذکار: 318/5)

بعض جید اور قابل قدر اہل علم کا رجحان بھی اس طرف ہے کہ بڑی عمر کا شخص بھی عقیقہ کر سکتا ہے۔ انہوں نے حافظ ابن حزم رحمہ اللہ کے اس فتوے کو اپنی تائید میں پیش کرتے ہوئے کہا ہے: ”اس قول کا کوئی بھی مخالف نہیں، بلکہ ابن القیم وغیرہ اس کے مؤیدین

میں سے ہیں۔“ (ماہنامہ ضرب حق، شمارہ 11، ص 42)

ان کی اطلاع کے لیے مؤدبانہ عرض ہے کہ حافظ ابن القیم رحمہ اللہ تو ابن حزم رحمہ اللہ سے تین صدی بعد آئے ہیں۔ ان کی طرف سے ابن حزم رحمہ اللہ کی موافقت کوئی فائدہ نہیں دے گی، کیونکہ ان سے تین صدیاں پہلے ابن حزم رحمہ اللہ کے ہم عصر، ہم علاقہ اور ان سے سات



سہ سال بعد دنیا سے کوچ کرنے والے عالم، علامہ ابن عبدالبر رحمہ اللہ نے اس فتوے کو ایک شاذ قول قرار دے کر رد کر دیا تھا اور حدیثی دلائل (جن کو ہم بعد میں ذکر بھی کریں گے) دیتے ہوئے فرمایا تھا: **وَذَلِكَ كُلُّهُ سَوَاءٌ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْعَقِيْقَةَ عَنِ الْغُلَامِ، لَا عَنِ الْكَبِيرِ .** ”ان سب احادیث سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ عقیقہ بچے ہی کا ہوگا، بڑے کا نہیں۔“ (الاستذکار: 318/5)

دوسری بات یہ ہے کہ شیخ الاسلام ثانی علامہ ابن القیم رحمہ اللہ نے حافظ ابن حزم رحمہ اللہ سے موافقت نہیں کی بلکہ جس طرح ابن حزم رحمہ اللہ نے ایک شاذ اجتہاد کے ذریعے ساتویں دن کے بعد پوری عمر عقیقہ کا شاذ فتویٰ دیا جس میں ان کا کوئی سلف نہ تھا، اسی طرح ابن القیم رحمہ اللہ نے اپنے شاذ اجتہاد کے ذریعے ساتویں دن سے پہلے بھی عقیقہ کرنے کا شاذ فتویٰ جاری کر دیا جس میں ان کا بھی کوئی سلف نہ تھا۔ دونوں اہل علم میں فرق صرف یہ ہوا کہ ابن حزم رحمہ اللہ نے ساتویں دن کے بعد پوری عمر کے لیے مدت عقیقہ میں توسیع کی اور ابن القیم رحمہ اللہ نے ساتویں دن سے پہلے بھی اس کی رخصت دے دی اور ان دونوں میں قدر مشترک یہ ہوئی کہ عقیقہ کے مسئلے میں صحابہ و تابعین اور ائمہ دین کا دامن ان میں سے کسی کے بھی ہاتھ میں نہیں رہا۔

ہمارے قابل قدر اہل علم نے ابن حزم رحمہ اللہ کے قول کو صحیح قرار دیتے ہوئے یہ بھی کہا ہے: ”اس قول کے صحیح ہونے پر (ہمارے علم کے مطابق) اجماع ہے۔“

(ماہنامہ ضرب حق، شمارہ 11، ص 42)

اجماع کا یہ دعویٰ بہت عجیب ہے۔ ابن حزم رحمہ اللہ کے معاصر علامہ ابن عبدالبر رحمہ اللہ کے مذکورہ صریح فتوے کے بعد اس دعوے کی کوئی گنجائش نہیں۔ ابن حزم کے ایک اور ہم عصر وہم علاقہ عالم، شارح بخاری، علامہ ابن بطل رحمہ اللہ (م: 449ھ) کا یہ قول سونے پر سہاگہ ہے،



وہ لکھتے ہیں: لَا يُعَقُّ عَنِ الْكَبِيرِ، وَعَلَى هَذَا أَيْمَةُ الْفُتَوَى بِالْأَمْصَارِ.
 ”بڑے کی طرف سے عقیقہ نہیں کیا جاسکتا۔ تمام علاقوں کے مفتی ائمہ کا یہی مذہب ہے۔“ (شرح صحيح البخاري: 375/5)

اس کے بعد نویں صدی ہجری میں علامہ عینی حنفی نے بھی بڑے کی طرف سے عقیقہ نہ ہونے کو تمام ائمہ فتویٰ کا مذہب قرار دیا۔ (عمدة القاري شرح صحيح البخاري: 86/21)
 پھر بارہویں صدی ہجری میں شیخ عبدالوہاب نجدی رحمہ اللہ (1115-1206ھ) نے لکھا:
 الْعَقِيقَةُ عَنِ الْكَبِيرِ، مَا عَلِمْتُ لَهُ أَصْلًا. ”بڑی عمر کے شخص کی طرف سے عقیقہ کی کوئی دلیل میرے علم میں نہیں۔“ (الدرر السنّية في الأجوبة النجدية: 410/5)
 پھر تیرہویں صدی ہجری میں علامہ محمد بن علی شوکانی رحمہ اللہ (م: 1250ھ) نے لکھا:
 إِنَّ وَفْتَ الْعَقِيقَةِ سَابِعُ الْوِلَادَةِ، وَأَنَّهَا تَفُوتُ بَعْدَهُ.
 ”بلاشبہ عقیقہ کا وقت ولادت کا ساتواں دن ہے، اس کے بعد اس کا وقت نکل جاتا ہے۔“ (نبيل الأوطار: 157/5)

پھر چودہویں صدی ہجری میں علامہ شرف الحق عظیم آبادی رحمہ اللہ (م: 1329ھ) نے لکھا:
 إِنَّ وَفْتَ الْعَقِيقَةِ سَابِعُ الْوِلَادَةِ، وَأَنَّهَا لَا تُشْرَعُ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ.
 ”عقیقہ کا وقت ولادت کا ساتواں دن ہی ہے۔ اس سے پہلے یا بعد میں عقیقہ کرنا مشروع نہیں۔“ (عون المعبود شرح سنن أبي داود: 28/8)

پھر اسی صدی میں علامہ عبدالرحمن مبارکپوری رحمہ اللہ (م: 1353ھ) نے بھی لکھا کہ:
 وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْعَقِيقَةَ مُؤَقَّتَةٌ بِالْيَوْمِ السَّابِعِ. ”راجح بات یہی ہے کہ عقیقہ کے لیے صرف ساتواں دن مقرر ہے۔“ (تحفة الأحوذی: 98/5)

یعنی حافظ ابن حزم رحمہ اللہ سے پہلے بھی کوئی اہل علم بڑی عمر میں عقیقہ کے جواز کا فتویٰ

نہیں دیتا تھا اور پھر ان کے دور سے لے کر آج تک اہل علم دلائل کے ساتھ بڑی عمر میں عقیقے کو ناجائز قرار دیتے رہے اور عقیقے کو بچے کے ساتھ خاص سمجھتے رہے۔

اس بحث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ ابن حزم رحمہ اللہ سے پہلے تک اہل علم کا اس بات پر اجماع رہا کہ عقیقہ صرف بچے کا ہوگا۔ انہوں نے اس اجماع کے خلاف جو شاذ فتویٰ دیا، اس کا کوئی اعتبار نہیں کیونکہ اہل علم کے نزدیک اجماعی مسائل میں ابن حزم رحمہ اللہ کے ایسے شاذ نظریات سے اجماع کی حیثیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ ہماری اس بات کی تائید کے لیے ملاحظہ فرمائیں:

① علامہ احمد بن عبد الرحیم بن حسین المعروف بہ ابن العراقی رحمہ اللہ (م: 826ھ)

لکھتے ہیں: وَمَنْ تَبَرَّعَ بِصَدَقَةٍ عَنْ حَمَلٍ رَجَاءَ حِفْظِهِ وَسَلَامَتِهِ، فَلَيْسَ عَلَيْهِ فِيهِ بَأْسٌ، وَقَدْ نُقِلَ الْإِتِّفَاقُ عَلَى عَدَمِ الْوُجُوبِ قَبْلَ مُخَالَفَةِ ابْنِ حَزْمٍ..... ثُمَّ قَالَ وَالِدِي رَحِمَهُ اللَّهُ: وَمَعَ كَوْنِ ابْنِ حَزْمٍ قَدْ خَالَفَ الْإِجْمَاعَ فِي وَجُوبِهَا عَلَى الْجَنِينِ فَقَدْ تَنَاقَضَ كَلَامُهُ.....

”جو شخص حفاظت اور سلامتی کی امید سے پیٹ میں موجود بچے کی طرف سے نفلی طور پر صدقہ فطر ادا کر دے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ حافظ ابن حزم رحمہ اللہ کی مخالفت سے پہلے حمل پر صدقہ فطر کے واجب نہ ہونے پر اتفاق منقول ہے..... پھر میرے والد (حافظ عراقی رحمہ اللہ) نے فرمایا: ابن حزم رحمہ اللہ نے جہاں حمل پر صدقہ فطر کے وجوب کا فتویٰ دے کر اجماع کی مخالفت کی ہے، وہاں ان کی کلام بھی متناقض ہے.....“

(طرح التثريب في شرح التقریب: 61/4)

② حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (773-852ھ) لکھتے ہیں: وَلَمْ يَعْتَبِرْ ابْنُ

قَدَامَةَ مُخَالَفَتِهِ هَذِهِ، فَحَكَى الْإِجْمَاعَ.....

”علامہ ابن قدامہ رحمہ اللہ نے ابن حزم رحمہ اللہ کی مخالفت کا کوئی اعتبار نہیں کیا اور اجماع ہی نقل کیا ہے۔“ (فتح الباری: 529/3)

مانعین کے دلائل

بڑی عمر میں عقیقہ کے غیر مشروع ہونے کے حوالے سے ایک حدیث تو اس مضمون کے شروع میں ذکر کی جا چکی ہے۔ اس میں عقیقہ کا وقت چونکہ ساتواں دن بتایا گیا ہے، لہذا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عقیقہ چھوٹی عمر ہی میں کرنا چاہیے۔ مزید وضاحت اس حدیث کے بعد ملاحظہ فرمائیں:

② رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: «مَنْ وُلِدَ لَهُ وَلَدٌ، فَاحْبَبْ أَنْ يَنْسِكَ عَنْهُ فَلْيَنْسِكَ، عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ»
 ”جس شخص کے ہاں بچہ پیدا ہو اور وہ اس کی طرف سے عقیقہ کرنا چاہے تو کر لے۔
 بچے کی طرف سے دو بکریاں اور بچی کی طرف سے ایک بکری۔“

(سنن أبی داؤد: 2842، السنن الکبریٰ للبیہقی: 505/9، وسندہ حسن)

اس حدیث میں دو مقامات پر یہ بتایا گیا ہے کہ عقیقہ صرف بچے کا ہوگا۔ ”جس کے ہاں بچہ پیدا ہو۔“ کے الفاظ اس بات میں صریح ہیں کہ عقیقہ کا وقت بچے کی پیدائش کے قریب قریب ہی ہے اور اس کی وضاحت ساتویں دن کے الفاظ کے ساتھ ہماری ذکر کردہ پہلی حدیث میں موجود ہے۔

③ سیدنا سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

«مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَةٌ، فَأَهْرِيقُوا عَنْهُ دَمًا، وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى»
 ”بچے کے ساتھ عقیقہ ہے، لہذا تم اس کی طرف سے خون بہاؤ اور اس کی گندگی دور

کرو (یعنی اس کے بال مونڈھو اور ختنہ کرو)۔“ (صحیح البخاری: 5471)



اسی حدیث کی بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں: «فِي الْغُلَامِ عَقِيقَةٌ/عَنِ الْغُلَامِ عَقِيقَةٌ» ”بچے کی طرف سے عقیقہ ہے۔“

(مسند أحمد: 16238، 16239، سنن النسائي: 4219، السنن الكبرى للبيهقي: 298/9)

اس حدیث میں بھی عقیقہ کا تعلق بچے ہی کے ساتھ جوڑا گیا ہے اور بچے ہی کی طرف سے جانور ذبح کرنے کی تاکید کی گئی ہے۔ اس حدیث پر امام بخاری رحمہ اللہ کی تبویب بھی اسی طرف اشارہ کرتی ہے کہ یہ بچے کا معاملہ ہے:

بَابُ إِمَاتَةِ الْأَذَى عَنِ الصَّبِيِّ فِي الْعَقِيقَةِ .

”عقیقہ میں بچے کے بال مونڈھنے اور ختنہ کرنے کا بیان۔“

شارح بخاری علامہ ابن بطال رحمہ اللہ (م: 449ھ) اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَتُهُ» حُجَّةٌ لِقَوْلِ مَالِكٍ أَنَّهُ لَا يُعَقُّ عَنِ الْكَبِيرِ، وَعَلَى هَذَا أَئِمَّةُ الْفُتُوَى بِالْمُصَارِ .

”نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان کہ بچے کے ساتھ عقیقہ ہے، امام مالک کے اس قول (؟) کی دلیل ہے کہ بڑے کی طرف سے عقیقہ نہیں ہوگا۔ اور اسی بات پر تمام علاقوں کے مفتی ائمہ دین قائم ہیں۔“ (شرح صحیح البخاری: 375/5)

علامہ بدر الدین عینی حنفی (م: 855ھ) نے بھی اس حدیث سے یہی مسئلہ اخذ کیا ہے۔

(عمدة القاري شرح صحيح البخاري: 88/21)

④ اس حدیث کے راوی صحابی سیدنا سلمان بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

[الْعَقِيقَةُ مَعَ الْوَلَدِ] ”عقیقہ بچے کے ساتھ ہے۔“

(السنن الكبرى للبيهقي: 298/9، وسنده صحيح)

⑤ سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے: عَنِ الْغُلَامِ وَعَنِ

”بچے اور بچی دونوں کی طرف سے عقیقے میں ایک ایک بکری

ذبح کی جائے۔“ (مصنف ابن أبي شيبة: 114/5، وسنده صحيح)

⑥ هشام بن عروہ اپنے والد عروہ بن زبیر تابعی رحمہ اللہ کے بارے بیان کرتے ہیں:

”إِنَّهُ كَانَ يَعْقُّ عَنِ الْغُلَامِ وَالْجَارِيَةِ شَاةً شَاةً.“

”آپ بچے اور بچی کی

طرف سے ایک ایک بکری عقیقہ کرتے تھے۔“ (أيضاً، وسنده صحيح)

⑦ امام زہری رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے:

يُعْقُّ عَنِ الْغُلَامِ وَالْجَارِيَةِ

شَاةً. ”بچے اور بچی کی طرف سے ایک ایک بکری عقیقہ کر دی جائے تو کافی ہے۔“

(أيضاً: 115/5، وسنده صحيح)

⑧ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا کرتی تھیں:

عَلَى الْغُلَامِ شَاتَانِ، وَعَلَى

الْجَارِيَةِ شَاةً. ”بچے پر دو بکریاں اور بچی پر ایک بکری عقیقہ کی جائے۔“

(مصنف عبد الرزاق: 328/4، وسنده صحيح)

ان سب احادیث اور تمام آثار میں غلام (بچے) اور جَارِيَة (بچی) کے الفاظ پکار پکار کر

یہی کہہ رہے ہیں کہ عقیقہ صرف بچے کا ہوگا، بڑے کا نہیں کیونکہ غلام اور جَارِيَة کا لفظ چھوٹے

بچے کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ اس حوالے سے ایک صحیح حدیث کے الفاظ ملاحظہ فرمائیں:

«فَإِنَّهُ يُغَسِّلُ بَوْلَ الْجَارِيَةِ، وَيُرْسُ مِنْ بَوْلِ الْغُلَامِ»

”بلاشبہ بچی کے پیشاب کو دھویا جائے اور بچے کے پیشاب پر چھینٹے مارے جائیں۔“

(سنن أبي داود: 376، سنن النسائي: 305، سنن ابن ماجه: 526، واللفظ له، وسنده حسن)

جس طرح پیشاب پر چھینٹے مارنے کے حوالے سے غلام اور جَارِيَة، یعنی بچے اور بچی

میں فرق صرف چھوٹی عمر میں ہی ہوتا ہے، بڑی عمر میں یہ فرق ختم ہو جاتا ہے، اسی طرح عقیقہ

کے لیے بھی چھوٹی عمر (ساتواں دن) ہی ضروری ہے، بڑی عمر میں عقیقہ کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔

مجوزین کے دلائل

اب قارئین کرام بڑی عمر میں عقیقہ کے جواز کا فتویٰ دینے والے اہل علم کے دلائل ملاحظہ فرمائیں:

① عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّ عَنْ نَفْسِهِ بَعْدَ مَا بُعِثَ نَبِيًّا . ”سیدنا انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے نبوت ملنے کے بعد اپنا عقیقہ کیا۔“ (المعجم الأوسط للطبرانی: 298/1، وسنده حسن)

اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد مجوزین اہل علم نے لکھا ہے:

”اس حدیث سے یہ مسئلہ صاف ثابت ہے کہ اگر کسی وجہ سے ساتویں دن عقیقہ نہ ہو سکے تو بعد میں جب موقع ملے (مثلاً چالیس سال بعد) عقیقہ کرنا جائز ہے اور اسے ناجائز قرار دینا غلط ہے۔“ (ماہنامہ ضرب حق، شمارہ 11، ص 41)

آپ ﷺ کا اپنا عقیقہ کرنا ایک خاص عمل تھا۔ کیسے ہو سکتا ہے کہ بڑی عمر میں عقیقہ امت کے لیے جائز ہو اور پانچویں صدی ہجری کے آغاز تک کوئی ایک بھی اہل علم ایسا نہ ملے جو بڑی عمر میں عقیقہ کا قائل و فاعل ہو اور پھر اگر پانچویں صدی میں کوئی ایسا فتویٰ دے بھی دے تو اہل علم اس کا سختی سے رد کرتے ہوئے اسے شذوذ قرار دیں؟ مذکورہ حدیث میں یہ بات کہیں موجود نہیں کہ آپ ﷺ کا عقیقہ ہوا ہی نہیں تھا یا کسی وجہ سے رہ گیا تھا۔ اگر کوئی یہ کہہ دے کہ زمانہ جاہلیت میں عقیقہ کا رواج نہ تھا یا اس دور کے عقیقہ کو نبی اکرم ﷺ نے معتبر نہ سمجھا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جن میں سے اکثر اسی زمانے میں پیدا ہوئے تھے، انہوں نے اپنا عقیقہ مسلمان ہونے اور فرصت ملنے کے بعد کیوں نہ کیا؟ صحیح بات یہ ہے کہ یہ عمل آپ ﷺ کے ساتھ تھا۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ صَحَّ هَذَا الْخَبْرُ

كَانَ مِنْ خَصَائِصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَمَا قَالُوا فِي تَضَحِيَّتِهِ عَمَّنْ لَمْ يُضَحَّ مِنْ أُمَّتِهِ. ”یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اگر یہ حدیث صحیح ہے تو یہ آپ ﷺ کے خصائص میں سے ہے جیسا کہ آپ ﷺ نے اپنی امت کے قربانی نہ کر سکنے والے لوگوں کی طرف سے قربانی کی تو علمائے کرام نے کہا کہ یہ آپ ﷺ کے ساتھ خاص ہے۔“

(فتح الباري: 595/9)

حافظ نووی رحمہ اللہ نے بھی یہ احتمال ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے: أَوْ هُوَ مِنْ خَصَائِصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَمَا ضَحَّى عَمَّنْ لَمْ يُضَحَّ مِنْ أُمَّتِهِ، وَقَدْ عَدَّه بَعْضُهُمْ مِنْ خَصَائِصِهِ. ”یا پھر یہ حدیث نبی اکرم ﷺ کے خصائص میں سے ہے۔ جیسے آپ ﷺ نے اپنی امت کے نادار لوگوں کی طرف سے قربانی کی اور علمائے کرام نے اسے آپ ﷺ کا خاصہ شمار کیا۔“ (فتح الباري: 595/9)

یہی احتمال علامہ عبدالرحمن مبارکپوری رحمہ اللہ نے بھی ذکر کیا ہے۔ (تحفة الأحوذی: 97/5)

نوٹ: محدث العصر علامہ البانی رحمہ اللہ (1332-1914ھ) بعثت کے بعد نبی اکرم ﷺ کے عقیقے والی روایت ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں: وَقَدْ ذَهَبَ بَعْضُ السَّلَفِ إِلَى الْعَمَلِ بِهِ. ”بعض سلف نے اس حدیث کے مطابق عمل کیا ہے.....“

(سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها: 506/6)

آئیے ان کے ذکر کردہ اور دیگر آثارِ سلف کا جائزہ لیتے ہیں:

✽ محمد بن سیرین تابعی رحمہ اللہ کی طرف یہ قول منسوب ہے:

لَوْ أَعْلَمَ أَنَّهُ لَمْ يَعْقَ عَنِّي، لَعَقَقْتُ عَنْ نَفْسِي. ”اگر مجھے معلوم ہو

جائے کہ میرا عقیقہ نہیں کیا گیا تو میں اپنا عقیقہ خود کر لوں۔“ (مصنف ابن أبي شيبة: 113/5)

لیکن اس کی سند حفص بن غیاث کی ”مدلس“ اور اشعث کے عدم تعین کی بنا پر ”ضعیف“ ہے۔

✽ محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ ہی کے بارے میں یوں بھی مروی ہے:

كَانَ لَا يَرَى بَأْسًا أَنْ يُعَقَّ قَبْلَ السَّابِعِ أَوْ بَعْدَهُ، وَكَانَ يَقُولُ: اجْعَلْ لَحْمَ الْعَقِيقَةِ كَيْفَ شِئْتَ. ”آپ ساتویں دن سے پہلے یا بعد عقیقہ کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے: عقیقہ کے گوشت کو جیسے چاہو استعمال کرو۔“

(مصنف ابن أبي شيبة: 115/5)

یہ قول بڑوں کے عقیقہ کے سلسلے میں غیر صریح ہونے کے ساتھ ساتھ ”ضعیف“ بھی ہے۔ سلیمان بن طرخان تمیمی ”مدلس“ ہیں اور ان کی طرف سے سماع کی تصریح ثابت نہیں۔

✽ امام حسن بصری تابعی رحمۃ اللہ علیہ سے ایک قول مروی ہے کہ:

إِذَا لَمْ يُعَقَّ عَنْكَ، فَعَقَّ عَنْ نَفْسِكَ، وَإِنْ كُنْتَ رَجُلًا.

”اگر تیری طرف سے عقیقہ نہ کیا گیا ہو تو تو اپنا عقیقہ خود کر لے، چاہے تو بالغ ہی

کیوں نہ ہو چکا ہو۔“ (المحلی لابن حزم: 240/6)

امام ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کی پوری سند ذکر نہیں کی بلکہ امام وکیع بن جراح سے سلسلہ سند شروع کیا ہے۔ امام وکیع رحمۃ اللہ علیہ، ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ کے پیدا ہونے سے تقریباً دو صدیاں پہلے دنیا سے رخت سفر باندھ چکے تھے۔ لہذا یہ سند سخت منقطع ہے۔ علامہ البانی رحمۃ اللہ علیہ کا اس کی سند کو ”حسن“ قرار دینا تعجب خیز ہے!

✽ امام عطاء بن ابی رباح تابعی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں ہے:

حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ هَانِيٍّ: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ الْأَسْوَدِ:

حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ: حَدَّثَنَا طَرِيفُ بْنُ عَيْسَى، قَالَ: قُلْتُ لِعَطَاءٍ فِي



الْعَقِيقَةُ، قَالَ: شَاةٌ فِي الْغُلَامِ وَشَاةٌ فِي الْجَارِيَةِ، قَالَ: فَإِنْ لَمْ يُعَقَّ عَنْهُ فَكَسَبَ الْغُلَامُ، عَقَّ عَنْ نَفْسِهِ. ”طريف بن عيسى کا بیان ہے کہ میں نے امام عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ سے عقیقے کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا: بچے اور بچی کی طرف سے ایک ایک بکری کفایت کر جاتی ہے۔ اگر بچے کی طرف سے عقیقہ نہ کیا جا سکے اور وہ بڑا ہو کر کمائی کرے تو اپنی طرف سے عقیقہ کرے۔“

(النفقة على العيال لابن أبي الدنيا: 213/1)

لیکن اس کے راوی طریف بن عیسیٰ عذری کے حالات معلوم نہیں ہو سکے۔ سوائے امام ابن حبان رحمہ اللہ (الثقات: 327/8) کے کسی نے اس کی توثیق نہیں کی۔ وہ چونکہ مجہول راویوں کی توثیق کر دیتے ہیں، لہذا ان کی منفرد توثیق کا کوئی اعتبار نہیں۔ یہ راوی مجہول الحال ہی ہے۔ شاید اس کی سند میں ایک اور علت بھی ہو۔

معلوم ہوا کہ سلف میں سے کوئی بھی بڑی عمر میں عقیقے کی مشروعیت کا قائل و فاعل نہیں تھا۔ صحابہ و تابعین اور ائمہ دین کا اس کام سے رک جانا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے۔ سلف کا منج اور محدثین کا طریقہ یہی ہے کہ جب صحابہ و تابعین اور ائمہ دین کسی حدیث پر عمل کرنے سے باز رہیں تو اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ قرار دیا جائے جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ کرام کا تبرک لینا ثابت ہے لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ و تابعین اور ائمہ دین سے غیر نبی کے بارے میں ایسا کام ثابت نہیں، لہذا اہل سنت والجماعت نے تبرکات کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص سمجھ لیا۔ اسی بارے میں علامہ شاطبی رحمہ اللہ (538-590ھ) لکھتے ہیں:

إِنَّ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ بَعْدَ مَوْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَقَعْ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ شَيْءٌ مِّنْ ذَلِكَ لَمْ يَثْبُتْ لِوَاحِدٍ مِنْهُمْ مِنْ طَرِيقٍ صَحِيحٍ مَّعْرُوفٍ أَنَّ مُتَبَرِّكًا تَبَرَّكَ بِهِ عَلَى أَحَدٍ تِلْكَ الْوُجُوهُ أَوْ نَحْوَهَا، بَلِ

اِقْتَصِرُوا فِيهِمْ عَلَى الْاِقْتِدَاءِ بِالْاَفْعَالِ وَالْاَقْوَالِ وَالسِّيَرِ الَّتِي اتَّبَعُوا فِيهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَهُوَ إِذَا اجْمَاعٌ مِنْهُمْ عَلَى تَرْكِ تِلْكَ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا.

”صحابہ کرام سے آپ ﷺ کی وفات کے بعد ایسا کوئی کام سرزد نہیں ہوا۔ ان میں سے کسی سے بھی یہ بات ثابت نہیں کہ اس نے اس طرح کوئی تبرک لیا ہو۔ بلکہ وہ اس سلسلے میں صرف آپ ﷺ کے اقوال و افعال اور سیرت طیبہ سے رہنمائی لینے تک محدود ہو گئے۔ چنانچہ صحابہ کرام کا یہ عمل ان سب تبرکات کو چھوڑ دینے پر اجماع ہے۔“ (الاعتصام: 302,301/2)

② رسول اکرم ﷺ کا فرمان ہے: «كُلُّ غُلَامٍ مَرْتَنٌ بِعَقِيْقَتِهِ»

”ہر بچہ اپنے عقیقے کے عوض رہن رہتا ہے۔“ (المنتقى لابن الجارود: 910، وسنده حسن) اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے بڑی عمر میں عقیقے کے قائل اہل علم نے لکھا ہے: ”جب ہر بچہ عقیقے کی وجہ سے رہن رہتا ہے تو ہر رہن کو چھڑانا بھی چاہیے اور شرعی عذر وغیرہ سے رہ جانے والے انسانوں کو چاہیے جب موقع ملے عقیقہ کر کے بچے کو اس رہن سے چھڑالیں۔“ (ماہنامہ ضرب حق، شمارہ 11، ص 42)

ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ حدیث تو ہماری دلیل ہے۔ اس حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے کہ عقیقے کا مرہون بچہ ہی ہوتا ہے، بڑا نہیں، لہذا جب کوئی شخص بڑا ہو جاتا ہے تو وہ اس رہن سے خود بخود آزاد ہو جاتا ہے۔

پھر مذکورہ عبارت میں ہمارے قابل احترام اہل علم کے قلم نے بھی یہ اعتراف کیا ہے کہ مرہون صرف بچہ ہوتا ہے اور موقع ملنے پر بچے ہی کا عقیقہ کرنا چاہیے۔ ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ عقیقہ صرف بچے کا ہوگا، بڑے کا نہیں۔ بچے کے بارے میں بھی ساتویں دن کی قید احادیث سے ثابت ہو چکی ہے۔ بعض اسلاف امت نے جو چودھویں اور اکیسویں دن تک کی رخصت دی ہے تو اس کی وجہ بعض ”ضعیف“ روایات ہیں۔ اسی وجہ سے اکیسویں دن

کے بعد عقیقہ کے قائل و فاعل ہونے کی کوئی مثال خیر القرون کے بہترین عہد میں نہیں ملتی۔
اور یہی وجہ ہے کہ امام ترمذی رحمہ اللہ اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ، يَسْتَحِبُّونَ أَنْ يُذْبَحَ عَنِ الْغُلَامِ
الْعَقِيقَةُ يَوْمَ السَّابِعِ، فَإِنْ لَمْ يَتَهَيَّأْ يَوْمَ السَّابِعِ، فَيَوْمَ الرَّابِعِ عَشَرَ، فَإِنْ لَمْ
يَتَهَيَّأْ عَنْهُ يَوْمَ حَادٍ وَعَشْرِينَ. ”اسی حدیث پر اہل علم کا عمل ہے۔ وہ بچے
کی طرف سے ساتویں دن جانور ذبح کرنا مستحب سمجھتے ہیں۔ اگر ساتویں دن نہ ہو سکے تو
چودھویں دن اور اگر چودھویں دن بھی نہ ہو سکے تو اکیسویں دن۔“

(جامع الترمذی، تحت الحديث: 1522)

یعنی صحابہ و تابعین و ائمہ دین جنہوں نے اس حدیث پر عمل کیا ہے، وہ صرف ساتویں،
چودھویں اور اکیسویں دن ہی بچے کے عقیقہ کے قائل رہے ہیں۔ امام صاحب کے اس قول سے
روز روشن کی طرح یہ بات عیاں ہو رہی ہے کہ ان کے دور تک اکیسویں دن کے بعد عقیقہ کا
کوئی اہل علم قائل نہ تھا، نیز امام صاحب کے نزدیک حدیث پر عمل کا یہی تقاضا تھا۔ بڑی عمر
والوں کے لیے صحابہ و تابعین میں سے کسی نے عقیقہ کرنے کی رخصت نہیں دی۔ ایسا کیوں ہوا؟
صرف اس لیے کہ حدیث میں عقیقہ کے سلسلے میں ذکر بچے ہی کا ہے، بڑے کا نہیں۔ فَلْيَتَذَبَّرْ!
بطور یاد دہانی یہ عرض کرتے چلیں کہ جن احادیث سے ہم نے صرف بچے کے لیے
عقیقہ کا استدلال کیا ہے، ان احادیث سے استدلال کرنے میں ہمیں اولیت حاصل نہیں،
بلکہ جیسا کہ ہم نے ذکر کر دیا، امام ترمذی رحمہ اللہ، دیگر ائمہ دین، حافظ ابن بطلال اور حافظ ابن
عبدالبر وغیرہم کا فہم ہمارے پیش نظر رہا ہے۔ لیکن بڑی عمر میں عقیقہ کے مجوزین احادیث
سے استدلال کرنے میں اپنا کوئی سلف نہیں رکھتے۔ رہے حافظ ابن حزم اور حافظ ابن
القیم رحمہم اللہ تو وہ ان کے سلف نہیں بن سکتے۔ ابن حزم اس لیے کہ وہ عقیقہ کے وجوب کے
قائل ہیں اور اسی وجوب کو دلیل بنا کر انہوں نے عمر کے کسی بھی حصے میں اس کی ادائیگی کا

موقف اپنایا، نیز وہ ساتویں دن سے پہلے فوت ہو جانے والے بچے کا عقیقہ بھی واجب سمجھتے ہیں اور ابن القیم اس لیے نہیں کہ وہ عقیقے کے لیے کوئی مدت مقرر سمجھتے ہی نہیں، اسی لیے انہوں نے ساتویں دن سے پہلے بھی عقیقے کو جائز قرار دیا۔ ہمارے قابل قدر اہل علم ان دونوں سے اتفاق نہیں رکھتے، بلکہ وہ عقیقے کے وجوب اور ساتویں دن سے پہلے عقیقے کی رخصت، دونوں باتوں کو شذوذ سمجھتے ہیں۔ پھر اگر وہ اس مسئلے میں ان دونوں حفاظ کو اپنا سلف مان بھی لیں تو ان دونوں اصحاب کی شاذ بات ان کے اپنے سلف، یعنی صحابہ و تابعین اور ائمہ دین کے مقابلے میں زیادہ سے زیادہ بھلا کیا حیثیت رکھے گی؟

معلوم ہوا کہ ہمارے قابل قدر اہل علم کا یہ کہنا درست نہیں کہ: ”اگر کسی عذر کی وجہ سے ساتویں دن عقیقہ کی سنت پر عمل نہ ہو سکے تو پھر جب بھی زندگی میں موقع ملے عقیقہ کر لینا چاہیے اور یہی رائج و صواب ہے۔“ (ماہنامہ ضرب حق : شمارہ 11، ص: 42)

ویسے یہ بات بھی قابل غور ہے کہ بڑی عمر میں عقیقہ کرنے کے لیے عذر کی بنا پر رہنے کی شرط کیوں ہے؟ اگر کسی شخص کے والدین نے بغیر کسی شرعی عذر کے اس کا عقیقہ نہ کیا اور وہ جوان ہو گیا تو کیا اب وہ مرہون نہیں رہا؟ اگر نہیں تو کیوں؟ اگر ہے تو اس شرط کا کیا فائدہ؟

الحاصل : نصوص شرعیہ کی روشنی میں عقیقہ بچپن ہی میں اور ساتویں دن ہی مشروع ہے۔ ہمارے اسلاف صالحین سے یہی منقول ہے۔ اگرچہ بعض سلف نے چند روایات کے مد نظر چودھویں اور اکیسویں دن بھی عقیقے کی رخصت دی ہے لیکن وہ روایات ”ضعیف“ ہونے کی بنا پر ان کا یہ موقف مرجوح ہے۔ رہا بڑی عمر میں عقیقہ تو اس کا سلف میں کوئی قائل و فاعل نہیں رہا۔ اہل حق کا یہی وطیرہ ہے کہ وہ شریعت کی منہج سلف پر تعمیل کرتے ہیں۔ فہم سلف سے ہٹ کر حق کو پانا ممکن نہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں سلف کے نقش قدم پر ہی زندہ رکھے۔ آمین!





فقہ حنفی اور نجاسات

ابن شہاب سلفی

قارئین کرام! اسی ماہنامہ کے سابقہ شماروں میں ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ نصوص شرعیہ کی روشنی میں حلال جانوروں کا پیشاب پاک ہے۔ اسلاف امت اور ائمہ دین احادیث نبویہ کی روشنی میں یہی موقف رکھتے تھے۔ اور تو اور فقہ حنفی کے بانیان میں سے امام محمد بن حسن شیبانی اور امام زفر دونوں کا یہی خیال تھا۔ ہمارا اس مسئلے کو اجاگر کرنے کا پہلا مقصد یہ تھا کہ ان مکرمین حدیث کا رد کرنا تھا جو صحیح بخاری اور دیگر کتب حدیث میں موجود اس طرح کی احادیث کا تمسخر اڑاتے ہیں، حالانکہ وحی کے مقابل اپنی عقل کو لاکھڑا کرنے والے کبھی عقل مند نہیں ہو سکتے۔ دوسرا مقصد ہمارے پیش نظر یہ تھا کہ ہمارے ملک کی اکثر آبادی دیہاتوں پر مشتمل ہے، جہاں لوگوں کا ہر وقت بھیڑ، بکریوں، اونٹوں، گائیوں اور دیگر حلال جانوروں سے واسطہ رہتا ہے۔ ان جانوروں کے بارے میں اسلامی تعلیمات سے ان لوگوں کی واقفیت بہت ضروری ہے۔ محدثین کرام نے ان مسائل کو کھول کر بیان کیا ہے، حالانکہ وہ علم و عقل اور فہم و شعور میں ہم سے بہت بڑھ کر تھے۔ لیکن بعض شرارتی ذہن کے لوگ حدیث کو ماننے کے دعویدار ہونے کے باوجود اہل حدیث کے اس موافق حدیث موقف پر جاہل لوگوں کے سامنے طعن و تشنیع کرتے ہیں اور نادانانہ یہ بھی نہیں سوچتے کہ اس مسئلے پر طعن و تشنیع کی زد ہم سے پہلے حدیث رسول، اسلاف امت اور فقہ حنفی کے بانیان پر پڑی ہے۔ وہ اس طرح کی باتیں کر کے اپنی ہی عاقبت خراب کرتے ہیں۔ ان کو چاہیے کہ وہ ہوش کے ناخن لیں۔ خود ان کی فقہ میں حلال جانوروں کے پیشاب کے بارے میں بہت سی ایسی باتیں موجود ہیں، جیسا کہ:

① دودھ دوہتے وقت دو ایک میٹنی دودھ میں پڑ جائیں یا تھوڑا سا گوبر گر جائے تو معاف ہے، بشرطیکہ گرتے ہی نکال ڈالا جائے۔ (علم الفقہ: 54/1)

بھئی اگر وہ ناپاک ہے تو معاف کیوں؟ کیا انسانی پاخانہ جو کہ ناپاک ہے، اس کے دودھ میں گرنے پر بھی حنفی بھائی یہی عمل کر کے دودھ استعمال کر لیں گے؟ اگر نہیں تو کیوں؟

② حلال پرندوں کا پاخانہ پاک ہے، بشرطیکہ بدبودار نہ ہو۔ (علم الفقہ: 54/1)

واہ بھئی واہ! کیا بات ہے؟ ایک طرف یہ کہتے نہیں تھکتے کہ جانور حلال ہو یا حرام اس کا پیشاب اور پاخانہ ناپاک ہے، ان بکریوں کا بھی جن کے باڑے میں رسول اکرم ﷺ نماز پڑھتے تھے اور اس کی اجازت بھی دیتے تھے۔ لیکن دوسری طرف حلال پرندوں کا پاخانہ پاک ہے!!! کیوں؟

بہر حال اس مضمون میں ہم قارئین کرام سے یہ التماس کرنا چاہیں گے کہ ایسے پروپیگنڈوں سے پریشان ہونے کی کوئی ضرورت نہیں۔ جو لوگ اس پاک چیز پر اہل حدیث کو مطعون کرتے ہیں، ان کا اپنا



دامن نجاستوں سے اٹا ہوا ہے۔ ان کی کتب فقہ کے اگر نجاست والے ابواب پڑھ لیے جائیں تو سلیم الفطرت شخص کو تہی ہونے لگتی ہے۔ ان لوگوں کی چہرہ دستیوں سے مجبور ہو کر نہ چاہتے ہوئے بھی ہم نجاست کے حوالے سے ان کی کتب فقہ کی ادنیٰ سی جھلک یہاں پیش کر رہے ہیں۔ سلیم الفطرت لوگ ہمیں صرف دس حوالے پیش کرنے کی اجازت دے دیں، ملاحظہ فرمائیں:

① ہاتھ میں کوئی نجس چیز لگی تھی، اس کو کسی نے زبان سے تین دفعہ چاٹ لیا تو بھی پاک ہو جائے گا۔ (فتاویٰ شامی: 226/1، طحطاوی: 157/1، فتاویٰ عالمگیری: 45/1، فتاویٰ قاضی خان: 11/1 وغیرہ، ونیز المبسوط: 96/1)

② عورت کی شرمگاہ کی رطوبت پاک ہے۔ (فتاویٰ شامی: 123/1)

✽ عورت کے آگے سے جو خالص رطوبت بے آمیزش خون نکلتی ہے، ناقض وضو نہیں، اگر کپڑے میں لگ جائے تو کپڑا پاک ہے۔ (بہار شریعت از امجد علی بریلوی: 24/2)

③ کتا اور گدھا ذبح کر کے ان کا گوشت بیچنا جائز ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری: 115/3)

④ کتا اٹھا کر نماز پڑھنا جائز ہے۔ (بدائع الصنائع: 74/1، الدر المختار مع کشف الاستار: 38/1، رد المحتار: 153/1، حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار: 114-115، البحر الرائق لابن نجیم: 101-102، فیض الباری از انور شاہ کشمیری دیوبندی: 274/1، مجموعہ رسائل از مہدی حسن شاہ جہانپوری دیوبندی، ص: 240)

⑤ نجاست خفیفہ مرئیہ ہو یا غیر مرئیہ، اگر جسم یا کپڑے پر لگ جائے تو چوتھائی حصہ کے بقدر معاف ہے۔ (علم الفقہ: 52/1)

⑥ فقہ حنفی کا صحیح مسئلہ یہ ہے کہ کتا اور ہاتھی نجس نہیں۔ (علم الفقہ: 54/1)

⑦ تیل یا گھی ناپاک ہو جائے تو اس میں پانی ڈالا جائے گا۔ جب یہ تیل یا گھی پانی کے اوپر آجائے تو وہ اتار لیا جائے۔ اس طرح تین مرتبہ کرنے سے پاک ہو جائے گا۔ (مراقی الفلاح، ص: 86)

⑧ سور کی چربی اور ناپاک چیز سے کھال کو دباغت دیں تو تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گی۔ (علم الفقہ: 61/1)

⑨ گدھی کا دودھ پاک ہے۔ (علم الفقہ از عبد الشکور لکھنوی دیوبندی: 53/1)

⑩ کتے کی کھال کا مصلیٰ بنا کر نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: 292/1، فتاویٰ شامی: 153/1)

✽ نیز محمد شریف کوٹلوی بریلوی کتے کی کھال کے بارے میں لکھتے ہیں:

”میں کہتا ہوں کہ دباغت کے بعد جب کھال پاک ہو جاتی ہے تو اس سے جائے نماز یا ڈول بنانے میں کیا مضائقہ ہے؟“ (در مختار پر اعتراضات کے جوابات، ص: 107)